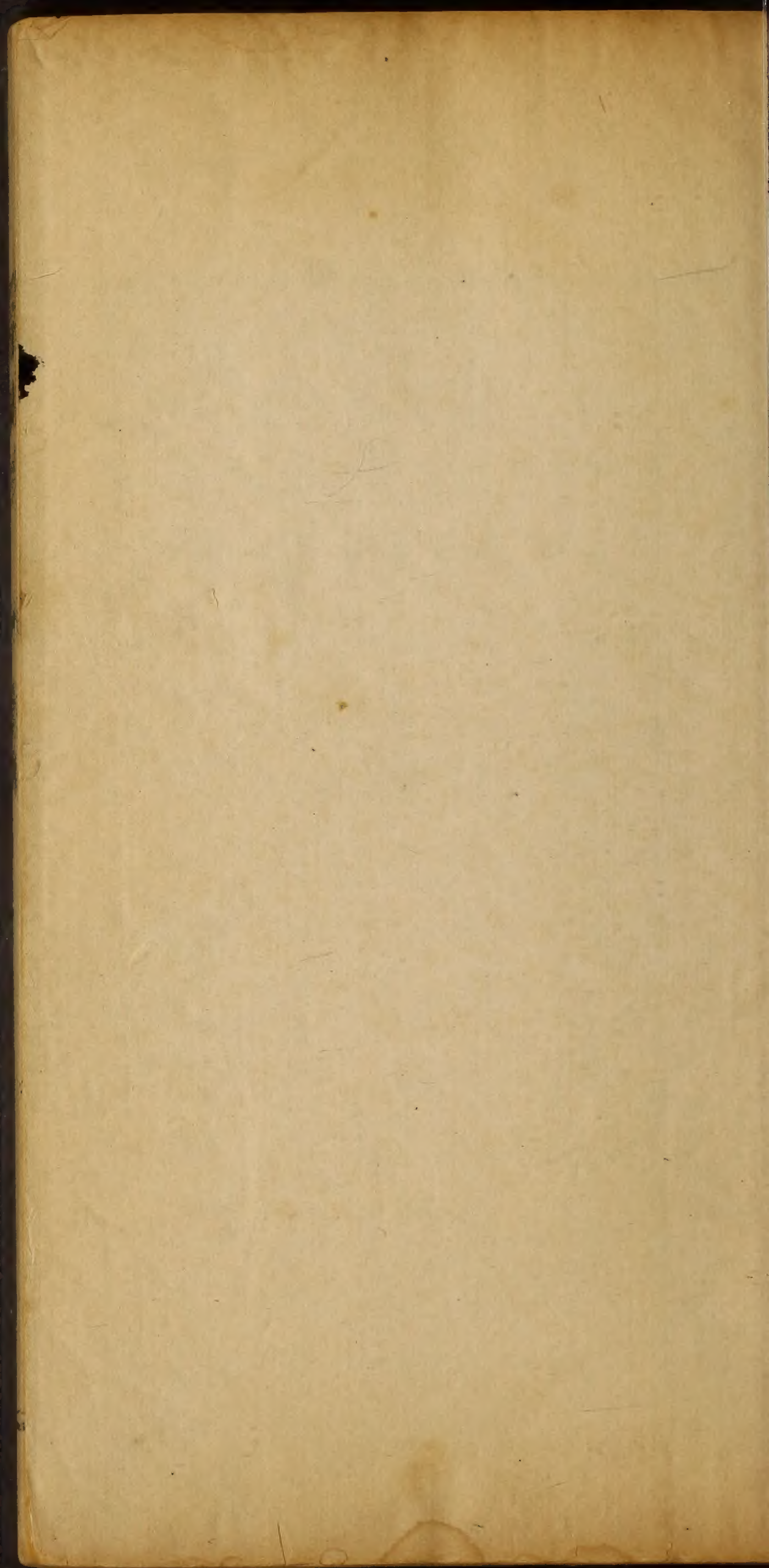
金剛般若波羅蜜經卷上





叙

從古聖人之書、皆所以垂教也。而統智愚聖凡、胎卵濕化、而晉度之者。莫如金剛經。是經也、以無念為宗。以離相為旨。以斷除貪妄為功。夫以清淨涅槃為究竟。誠昏衢之巨燭。苦海之慈航也。自西域傳入中華、上自王侯紳士、下迄牧豎

余樵夫、靡不家置一編。頂禮而供奉之。較四書六經、倍加尊重。然雖明衣潔裳、淨體端容、敲碎木魚、而口之所誦、非心之所知、目之所睹、非意之所會。如入暗室。不見一物。如遊蠻邦。莫辨何言。亦安能起大堅固、生大智慧、而臻無上菩提之岸哉。門下士黃子正元。憫世人但誦經

文不曉經義請直解於予予瞿然曰此經為我　佛之傳燈微妙秘密予何人斯敢以彭蠡之見妄測高深哉黃子請甚力不獲辭因節取昔賢之論而增損之謬參已見而串合之前載註語既字詮而句釋後列講旨復縷晰而條分或過遞下卷不凌不躐或迴顧上意不漏

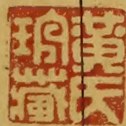
不遺、務使口吻順適、脉絡貫通、俾誦者對其文、曉其義、如親歷祗樹園中、見佛與空生、娓娓問答、向之在暗室者、處處開明、向之遊蠻邦者、言言盡解、亦一大快事也、蓋佛書談空、儒書言實、解佛之書、以解儒書者解之、則理順詞通、後學之人、一見了然、易於遵循、若於經中

之章節問答起伏聯貫處、概置不講、而多引棒喝堂叅之語、以作訓詁。如鏡中花、探之不得。如水中月、捉之不能。揆之我佛傳經之心、斷不如是。茲刻壽世必有尋文究義、而得阿耨多羅三藐三菩提者。黃子之功、將與佛土並永、豈特勝於三千大千世界、七寶以用布施者

哉。旹

龍飛乾隆元年律次夹鐘之月純陽子

沐手敬序



吳門弟子穆大展沐手刻

金剛經啟請

若有人受持金剛經者。先須至心。念淨口業真言。然後啟請八金剛。四菩薩名號。所在之處。常當擁護。

淨口業真言。

修利修利。摩訶修利。修修利。薩婆訶。

淨三業真言

唵 娑(音梭)嚩(音娃)婆嚩秫(音述)馱 娑嚩達摩娑嚩 婆嚩秫度(音陀)憾(音酣)

安土地真言

南無。三滿多。母馱喃。唵。度嚕度嚕。地(音寨)尾。娑婆訶。

普供養真言

唵 誐音耶 誐曩囊上聲 三婆嚩 韈音娃

日音子 囉音捌 斛音吽

奉請八金剛。

奉請青除灾金剛。

奉請辟毒金剛。

奉請黃隨求金剛。

奉請白淨水金剛。

啓請

奉請赤聲火金剛。

奉請定持災金剛。

奉請紫賢金剛。

奉請大神金剛。

奉請四菩薩。

奉請金剛眷菩薩。

奉請金剛索菩薩。

奉請金剛愛菩薩。

奉請金剛語菩薩。

發願文

稽首三界尊。 皈依十方佛。

我今發弘願。 持此金剛經。

上報四重恩。 下濟三塗苦。

若有見聞者。 悉發菩提心。

盡此一報身。同生極樂國。

云何梵

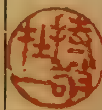
云何得長壽。金剛不壞身。
復以何因緣。得大堅固力。
云何於此經。究竟到彼岸。
願佛開微密。廣爲衆生說。

開經偈

無上甚深微妙法。
百千萬劫難遭遇。
我今見聞得受持。
願解如來真實義。



金剛般若波羅密經直解卷上



註。金剛。金中之剛。利而能斷之意。般若。智慧也。波羅密。到彼岸也。即諸佛菩薩。超脫究竟之地。經。徑也。言此經。為修行之徑路也。

法會因由分第一 說法聚會、由此起因、

如是我聞。一時佛在舍衛國。祇音歧樹給

孤獨園。與大比丘衆。千二百五十人俱。爾時。世尊食時。著音酌衣持鉢音撥入舍衛大城。乞食。於其城中。次第乞已。還至本處。飯食訖。收衣鉢。洗足已。敷座而坐。

註。如是。指全經而言。我。阿難自稱也。言此經之所云。乃我親聞於佛者也。佛。教主之稱。舍衛國。波斯匿王所居。

樹、為匿王太子祇陀手種。故曰。祇樹。給孤獨、名須達拏。樂善好施。人皆稱為給孤獨長者。須達、深重佛教。向祇陀、借園建精舍。用黃金布地。請佛說法。故佛常住園中。比邱。乞士也。上乞法於諸佛菩薩。下乞食於善信之謂。世尊。佛號也。三界共仰之意。敷、排布

也。

講。阿難說我向者。嘗聞我佛如来在舍衛國。祇樹給孤獨長者園中。座下乞士。共一千二百五十人。時方正午。當進食之際。佛乃著和柔忍辱之衣。持四天王所獻之鉢。率諸大衆。於舍衛城中乞食。不越貧而從富。不捨賤

而從貴。平等無相。次第乞已。還至園中。飯食訖。收衣鉢。洗足畢。排布高座而坐焉。

善現啟請分第二 善現長老啟請佛訓

時長老須菩提。在大衆中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑

諸菩薩。世尊。善男子。善女人。發阿耨乃豆
切多羅三藐音渺三菩提心。云何應住。云
何降伏其心。佛言。善哉善哉。須菩提。如
汝所說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸
菩薩。汝今諦音帝聽。當為汝說。善男子。善
女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如
是住。如是降伏其心。唯然。世尊。願樂魚教

切

欲聞。

註。長老。年高有德之稱。梵語。須菩提。華言。善現。一名空生。左為邪道。右為正道。故偏袒右肩。右膝著地。合掌、心合於道。道合於心也。白、啟也。希、少也。希有世尊。先歎其少有。又呼佛號也。下倣此。如来。佛之通稱。謂真性自如。

隨所来而現也。菩、覺也。薩、情也。義理先具。能覺一切有情之意。阿、無也。耨多羅。上也。三。正也。藐等。也。三菩提。正覺也。云何、應住者。言此心當住於何處。諦。詳審也。唯然。既諾、而復是其言也。

講。當佛敷座而坐之時。有長老名須

菩提者。於大衆中。從座而起。袒其右肩。屈其右膝。合掌恭敬。白佛言曰。希有哉世尊。座下諸菩薩。有一千二百五十人。不為不多。倘如来、不護持眷念。俾信受是法。則外誘得以擾亂之矣。不付諉囑託。俾奉行是法。則宗傳有時而斷絕矣。但真性、雖人同具。而

妄念未易消除。三千大千之内。若有善男子。善女人。發無上正等正覺之心者。此心當住於何處。方得降伏其妄念乎。佛曰。善哉善哉。須菩提。汝云。如来。善教諸菩薩。此言深合我心。汝其詳審靜聽。當為汝說。除妄之道。世間若有善男子。善女人。發無上正等

正覺之心者。當絶去外緣。一塵不染。念念常住清淨。則能自見其性。而降伏其心矣。維時須菩提。心開意解。曰唯。曰然。曰世尊。曰願樂欲聞。極致其領會。而讚歎焉。

大乘正宗分第三 大乘之宗。至正之宗。

佛告須菩提。諸菩薩。摩訶薩。應如是降

伏其心。所有一切衆生之類。若卵（鸞上聲）生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想非無想。我皆令入無餘涅槃。（音盤）而滅度之。如是滅度。無量、無數、無邊、衆生。寔無衆生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩。有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。

註摩訶薩梵語也。即華言心體廣大。不可測量之意。卵生。禽鳥也。胎生。人與獸也。濕生。水中鱗介也。化生。蠅蚊等類也。有色。謂但有色身。而無情欲也。無色。謂但有靈識。而無色身也。有想。方寸之中。尚有計慮也。無想。靜涵萬有。一念不動也。非有想。非無想。雖

一念不動。不似木石之無知也。後五者。皆天上之人。無餘。此外無餘也。涅不生也。槃。不死也。滅度者。滅盡一切諸相。而度化之也。

講。須菩提。聞佛所說。心意開解。佛於是復告之曰。須菩提。諸菩薩。性量廣大。應如是降伏其心。固已。然我之心。

即人物之心。所有一切衆生之類。若世間之卵生。胎生。濕生。化生。天上之有色。無色。有想。無想。非有想非無想。雖品類不同。見地各異。我皆令其不生不死。消滅其種種諸相。而度化之。使之亦如是降伏其心焉。如是無盡量。無數目、無邊界、之衆生。悉皆滅度。

亦衆生之自滅。自度。於我何功哉。所以者何。蓋衆生之滅度。若歸功於我。則此心便有所著。而不免於四相之累矣。如心著於貪一邊。則爲已計私。而有我相。心著於瞋一邊。則分別爾汝。而有人相。心著於癡一邊。則顧生諸天。而有衆生相。心著於愛一邊。則

希冀長年。而有壽者相。有此四相。尚得謂之菩薩乎。

妙行無住分第四（奥妙之行、本無住著、）

復次。須菩提。菩薩於法應無所住。行於布施。所謂不住色布施。不住聲、香、味、觸、法、布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。何以故。若菩薩不住相、布施。其福

德不可思量。須菩提。於意云何。東方虛空。可思量不。否音不也。世尊。須菩提。南西北方。四維上下虛空。可思量不。不也。世尊。須菩提。菩薩無住相布施。福德亦復如是。不可思量。須菩提。菩薩、但應如所教住。

註。復次。謂再編次。佛與須菩提。問答

之言也。菩薩於法之法。指心與身之所運用酬酢者而言。住。執著也。布、普也。施、散也。色、形像。聲、音樂。香、芬芳之氣。味、烹炮之品。觸。動也。或云。男女之欲。亦通。法者。事物之則也。諸法皆緣心生。故屬於意。

講佛、承上無相之義。又告須菩提曰。

菩薩於一切心之所運用。身之所酬酢者。皆當無所住著。而布施爲尤甚。何也。凡夫布施。往往希求利益。如目之於色。耳之於聲。鼻之於香。舌之於味。身之於觸。意之於法。一不如其所欲。則必布施。以求快其所欲。此住相布施也。菩薩。六根清净。無諸欲之求。

惟以法施利益、一切衆生。如水在地中。行所無事。所謂不住相布施也。須菩提。菩薩布施。必須如是。無六塵之累。方為真布施。方獲大利益。此何故哉。蓋財施為凡。法施為聖。菩薩無住相布施。毫無希冀之心。縱脫生死苦。受大快樂。歷萬刧而不毀。超三界以

長存。其福德雖大。亦聽其自然。寔不可思維較量。以一經思量。則此心便住於相。而福德反小矣。夫福德固不可思量。而思量亦屬無益。吾試問爾東方虗空。可謂大矣。爾思量不。須菩提曰。此等虗空之處。想之何用。吾不思量也。佛又曰。南西北方、四維上下

虛空尤為大矣。爾思量不。須菩提曰。此等虛空之處。想之亦無用。吾不思量也。佛曰。爾知虛空不可思量。則知菩薩之無住相布施。其福德亦如虛空一般。斷不可思量也。但須依吾之教。心住於無相。則自獲超證矣。

如理實見分第五 自如之理。乃見真實。

須菩提。於意云何。可以身相見如来不。不也世尊。不可以身相見如来。何以故。如来所説身相。即非身相。佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。即見如来。

註。於意云何。發問之詞。身相謂現具之色身。見猶看也。非相見之見。

講佛謂須菩提曰。汝知福德不可思量。則布施當不住於相明矣。豈獨布施為然哉。即吾現具之形體。亦非真寔。吾試問爾可以執四大色身。遂謂如來在是不。須菩提曰。色身滯於官骸。佛與凡夫無異。殆不可以身相見如來也。何以故。佛以法為身。清清淨

淨。如太虛之不著形迹。雖有身相。而寔無身相。今如来所說身相。是法身。非色身也。法身、可見如来。色身、豈可見如来乎。佛曰。須菩提。爾之言是也。凡人所有之相。皆屬虛妄。虛則不寔。妄則不真。以不寔不真之相。欲見如来。譬若認外寇作家人。終無是處。若

人能見諸相非相。則見色身中有法身。而如来在是矣。

正信希有分第六生正信心㝡為希有

須菩提。白佛言。世尊。頗有衆生。得聞如是言說章句。生寔信不。佛告須菩提。莫作是說。如来滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此為寔。當

知是人。不於一佛二佛。三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。聞是章句。乃至一念生淨信者。須菩提。如来悉知悉見。是諸衆生。得如是無量福德。何以故。是諸衆生。無復我相人相衆生相壽者相。無法相亦無非法相。何以故。是諸衆生。若心取相。即為著我人衆

生壽者。若取法相。即著我人衆生壽者。何以故。若取非法相。即著我人衆生壽者。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如来常說汝等比丘。知我說法如筏喻者。法尚應捨。何况非法。

註。如是言說章句。指上數章而言。五百歲約舉之詞。言其遠也。持戒諸惡

莫作。修福、衆善奉行。以此為寔。確信不疑也。種善根。即持戒修福之意。淨信者。心常清淨。而篤信之也。如来悉知悉見。心合於佛。佛合於心也。無法相。萬法皆空。無非法相。外、緣悉淨。如来常說云者。蓋古佛有是語。而佛復述之也。筏。船也。喻。譬也。佛法濟渡衆

生。譬以船渡人也。

講。須菩提。恐佛滅後。傳法無人。後来衆生。未能生信。故白佛曰。世尊。以大慈之心。著希有之論。座下諸比丘。固莫不尊奉矣。倘佛涅槃之後。後来衆生。得聞如是言說章句。未知亦能生寔信之心否。佛曰。須菩提。性體常明。

心燈不滅。爾莫作是說也。蓋此言說章句。至微至妙。即如来滅後。至五百餘歲之遠。猶有持淨戒修天福之人。以此爲真寔妙諦。而確信不疑者。夫能確信於五百餘歲之後。則其善根必預種於五百餘歲之前。當知是人。不於一佛二佛。三四五佛。而種善根。

已於無量千萬佛所。種諸善根。見佛多。聞法多。修行多也。不但持戒修福者。善根、不可勝記。即世間衆生。聞是章句。乃至一念之間。生淨信心。此心便與如来相合。如親受教於如来一般。如来佛慧佛眼。悉知之而悉見之。是諸衆生。所得福德。如是無量。此故

何哉。蓋已得生法二空之妙義故也。是諸衆生。雖止一念淨信。而此一念。已無復有、我相人相。衆生相壽者相。是生空也。無法相。亦無非法相。是法空也。生法二空。其義云何。蓋不著相也。是諸衆生。若心取相。即為執生。便著我人衆生壽者。若取法相。即為執

法。便著我人衆生壽者。若取非法相。亦為執法。亦著我人衆生壽者。生相固不可執。法與非法。亦不可執。如此。是故持戒修福之人。須令此心空空洞洞。一物不有。不應取法相。亦不應取非法相。此種義理。最為微妙。所以古之如來。常謂大衆曰。爾等諸比邱。

知我以法度人。譬如以筏濟渡人。既登岸。筏即無用。人能了悟。法亦無用。矣。由此觀之。法尚應捨。何况非法之外道乎。

無得無說分第七 空則無得寂則無說

須菩提。於意云何。如来得阿耨多羅三藐三菩提耶。如来有所說法耶。須菩提

言。如我解佛所說義。無有定法名。阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法。如來可說。何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法非非法。所以者何。一切賢聖。皆以無為法。而有差(音雌)別。

註。得阿耨多羅三藐三菩提耶者。了却真空。無定法可得也。有所說法耶

者。因人而敎。無定法可說也。不可取。不可以色相取。不可說。不可以口舌說。非法。雖有而却無。非非法。雖無而却有。皆以之以字。作用字解。

講。佛告須菩提曰。吾教固以無上菩提爲第一義。然或由持戒而得之。或由禪定而得之。功夫不同。獲效各別。

爾之意。以為如来。於無上菩提。有一定之法可得耶。佛門廣大。固不擇人而教。然智者、與之言深。愚者、與之言淺。資秉不齊。施誨亦異。爾之意。以為如来。有一定之法可説耶。須菩提答曰。如我解佛所説義。知佛以無上菩提之義。自修。無一定之法可名。以無

上菩提之義教人。亦無一定之法可說也。何以故。如來所說之法。可以性修。而不可以色相取。可以心悟。而不可以口舌說。以為有法耶。雖有而不滯於有。以為無法耶。雖無而不淪於無。此所以無一定之法可得也。所以者何。法本無為。自古賢聖。皆用無為

之法誨人。而淺者見淺。深者見深。不能不有差別。此所以無一定之法可說也。

依法出生分第八 諸佛之法依此生出

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人所得福德。寧為多不。須菩提言。甚多。世尊。何以故。是福

德。即非福德性。是故如来說福德多。若復有人。於此經中受持。乃至四句偈(音忌)等。為他人說。其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛。及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

註。普天之下。謂之小世界。一千小世

界謂之小千。一千小千世界。謂之中千。一千中千世界。謂之大千。其寔一大千耳。斯爲三千大千世界。七寶、琉璃。玻瓈。珍珠。瑪瑙。珊瑚。金。銀。福德。修布施之德。享現在之福。福德性。修性中之德。性彌六合。其受福、亦如是也。四句偈。當指無我相人、相。衆生相、壽

者相。方有著落。謂此偈。不必說破者。
似屬空滑不可從
講。前言法無爲矣。佛意欲顯無爲之
福。乃先與之論有盡之福。因設問曰。
須菩提。於意云何。若有人於此。用三
千大千世界之七寶。以爲布施。是人
所得福德。寧爲多否。須菩提曰。凡人

布施原欲希求利益所得福德豈有不欲其多但所得者身外之福德而非性中之福德也何以故聚寶布施不過借物而修物有限而其福德亦有限非性中之福德可比然如來猶諄諄以是人之福德為問者以彼所得雖多猶可以數計故也佛曰須菩

提。爾言誠然也。藉物而修。不若率性而修。而修性之法。不外此經。若復有人於此經中。受之不忘於心。持之不厭其久。乃至四句偈等。為他人宣說。不但覺一已之性。且將覺億萬人之性。其福德、豈不勝彼布施之福德乎。何以故。蓋此經。乃修行之徑路。凡一

切諸佛。及諸佛。無上菩提之法。皆從此出。夫無上菩提之法。即佛法也。而佛法。豈可泥乎。所謂佛法者。本來無有。不過假此開悟衆生耳。寧有眞寔之佛法哉。

一相無相分第九只此一相本自無形

須菩提。於意云何。須陀洹。音完能作是念。

我得須陀洹果不。須菩提言。不也世尊。何以故。須陀洹。名為入流。而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。須菩提。於意云何。斯陀含。能作是念。我得斯陀含果不。須菩提言。不也世尊。何以故。斯陀含。名一往来。而寔無往来。是名斯陀含。須菩提。於意云何。阿那含。能作是念。

我得阿那含果不。須菩提言。不也世尊。何以故。阿那含。名為不来。而實無不来。是故名阿那含。須菩提。於意云何。阿羅漢。能作是念。我得阿羅漢道不。須菩提言。不也世尊。何以故。實無有法。名阿羅漢。世尊。若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。即為著我人衆生壽者。世尊。佛說我

得無諍三昧。人中㝡為第一。是第一離欲阿羅漢。世尊。我不作是念。我是離欲阿羅漢。世尊。我若作是念。我得阿羅漢道。世尊則不說。須菩提。是樂阿蘭那行恒去聲者。以須菩提。寔無所行。而名須菩提。是樂阿蘭那行。

註能作是念。謂尚萌得道之念也。前

四我字。乃代須陀洹等。設想之詞。非佛自稱也。梵語。須陀洹。華言預流。謂初入真流也。梵語。斯陀含。華言一来。謂色身一往天上。一生人間也。梵語。阿那含。華言。不来。謂不来受生慾界也。梵語。阿羅漢。華言。無生。謂相滅生盡也。無諍。毫無爭競之意。梵語三昧。

華言。正見謂遠離邪見也。樂好也。阿蘭那即無諍也。樂阿蘭那行者。葢佛嘗有是語。而須菩提舉以為証也。講前言無為之法。不可取。不可說則諸菩薩修行。俱當以無念為宗。而不可存得果之心。故佛設問曰。吾教大衆修阿羅漢道者。大約有四等。曰須

陀洹。曰斯陀含。曰阿那含。曰阿羅漢。用功不同。得果亦異。須菩提。於意云何。須陀洹。當修行之時。若預作得果之念。便得須陀洹果否。須菩提曰。不也、世尊。何以故。須陀洹得預聖人之流。名爲入流。而心無所得。不著入流之相。不入色、聲、香、味、觸、法、之六塵境

界。謂之須陀洹。其以是與。佛曰。須菩
提。於意云何。斯陀含。當修行之時。若
預作得果之念。便得斯陀含果否。須
菩提曰。不也世尊。何以故。斯陀含。色
身一往、往天上。一来、来生人間。雖曰。一
往一来。而心無所得。不著生滅之相。
寔無欲阿羅漢者。以我不存得果之

念故也。若我稍存得果之念。謂我可以得阿羅漢道。則此心便有所著。世尊不應稱我爲樂阿蘭那行者矣。以我樂阿蘭那行。而寔無所行。故佛深契之。而以樂阿蘭那行名之也。則凡欲得果者。可不去其所得之心哉。

莊嚴淨土分第十 成就莊嚴、淨明心地、

佛告須菩提。扵意云何。如来昔在然燈佛所。扵法有所得不。不也世尊。如来在然燈佛所。於法寔無所得。須菩提。扵意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也世尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清净心。不應住色生心。不應住聲香味觸

法生心。應無所住。而生其心。須菩提。譬如有人。身。如須彌山王。於意云何。是身爲大不。須菩提言。甚大。世尊。何以故。佛說非身。是名大身。

註。如来。佛自稱也。然燈佛。釋迦牟尼。授記之師。一大世界。必有一佛設化。故曰。佛土莊嚴。如寫經造寺。供養布

施之類。是故須菩提。諸菩薩。皆概稱
也。應無所住而生其心者。謂心當住
扵無所住處也。須彌山。高廣三百三
十六萬里。爲衆山之王。非身。法身也。
乃如如不動之真心。
講。前須菩提自言。所證之果。既不存
得心矣。佛終恐其所得之心未盡。故

又從而點化之曰。須菩提於意云何。爾謂我昔日。在然燈佛所。受記於法。有所得否。須菩提曰。不也世尊。如来一心清淨。雖在然燈佛所。受記。於法。寔無所得也。佛曰。一大世界。必有一佛設化。故謂之佛土。不知菩薩居是土。亦寫經造寺供養布施。使佛土莊

嚴否。須菩提曰。不也世尊。莊嚴不過外相。於自性無涉。菩薩必不為此也。何以故。蓋佛土即淨土也。淨土不事修飾。所謂莊嚴者。非真莊嚴也。不過虛名為莊嚴而已。是故吾教之須菩提。諸菩薩。雖性量廣大。俱應如是生清淨之心。清淨云何。不應住於有形

色者而生心。不應住於有聲、音、馨香、滋味及觸與法而生心。惟應屏絕六塵。於無所住處。而生其心也。佛又曰。須菩提。譬如有人。身似須彌山王。爾之意以為大否。須菩提曰。甚大世尊。但此身雖大。究不足為大。何以故。凡有形相者。皆屬有盡。色身。縱如須彌

山王。畢竟還有生滅。必如佛所說之非身。方可名為大身耳。夫非身者。法身也。即真心也。可以包太虛。藏世界。豈僅如須彌山王而已哉。

無為福勝分第十一 修無為福勝於布施

須菩提。如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意云何。是諸恒河沙。寧為多不。

須菩提言。甚多。世尊。但諸恒河。尚多無數。何況其沙。須菩提。我今實言告汝。若有善男子。善女人。以七寶滿爾所恒河沙數。三千大千世界。以用布施。得福多不。須菩提言。甚多。世尊。佛告須菩提。若善男子善女人。於此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。而此福德。勝前福德。

註。恒河。周四十里。在西土。人所共見。故佛取以為喻。等同也。

講。前第八分。言三千大千世界七寶。以用布施。不如持經。佛又推廣其義而言曰。須菩提。恒河周四十里。可謂大矣。其中所有沙數。難以悉計。若一沙各為一河。俱等於恒河之大。爾之

意以為此諸恒河之沙。寧為多否。須菩提曰、甚多。世尊。一沙即為一河。一河各有其沙。河尚無數。何況其沙乎。佛曰。須菩提。我今寔言告汝。若有善男子、善女人。將七寶滿爾所說恒河沙數。三千大千世界。以用布施。是人得福。可云多否。須菩提曰。甚多。世尊。

佛曰。布施得福、雖多。究竟不若持經。若善男子、善女人。於此經中。乃至四句偈等。非特受持自見其性。且爲他人解說。使之亦見其性。則彼此共證無上妙道。此種福德。視彼七寶布施福德。豈不相懸萬萬乎。

尊重正教分第十二　受持正教、天人尊重

復次。須菩提。隨說是經。乃至四句偈等。當知此處。一切世間天人阿修羅。皆應供養。如佛塔廟。何況有人。盡能受持讀誦。須菩提。當知是人。成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。即為有佛。若尊重弟子。

註。隨說、隨順衆生。而為說法。心無分

別也。此處即此心也。世間。世上之人。天人。天上之人。阿修羅。阿無也。羅、衆也。即不修之衆生。魔王等類是也。殯佛之身。為塔。供佛之像。為廟。尊重弟子。弟子中之可尊可重者。若諸菩薩是也。

講。上言持說福德。勝於布施。則經不

可不說。故佛又呼須菩提曰。經功甚大。不可思議。如有善信之人。隨順衆生高下。逢凡、說凡。逢聖、說聖。爲之講解是經。乃至四句偈等。多方演說。當知說經一偈之處。一切世間。天上阿修羅。皆當以香花瓔珞。幢旛寶蓋。香油酥燈。恭敬供養是人。如藏佛身之

塔。與供佛像之廟一般。何况有人盡能受持讀誦。一經全文者乎。須菩提。當知是人所成就者。爲世間第一希有之法。蓋是經所在之處。便是佛在之處。人能清淨奉持。即與佛無異。與可尊可重之弟子。諸大菩薩無異矣。

如法受持分第十三 當如此法承受行持、

爾時須菩提。白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名為金剛般若波羅密。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛説般若波羅密。即非般若波羅密。是名般若波羅密。須菩提。於意云何。如来有所説法不。須菩提白佛言。世尊。如来無所説。須菩提。於意

云何。三千大千世界。所有微塵。是為多
不。須菩提言。甚多。世尊。須菩提。諸微塵。
如来說非微塵。是名微塵。如来說世界。
非世界。是名世界。須菩提。於意云何。可
以三十二相。見如来不。不不也世尊。不可
以三十二相。得見如来。何以故。如来說
三十二相。即是非相。是名三十二相。須

菩提。若有善男子。善女人。以恒河沙等
身命布施。若復有人。於此經中。乃至受
持四句偈等。為他人說。其福甚多。

註。微塵。塵中之微者。譬衆生妄念之
多也。佛分身成化於諸世界之中。示
現無邊大神力。使一切衆生。在塵離
塵在世出世。故云。非微塵。非世界。三

十二相。莊嚴端好。指全身而言。俗本謂頭如何。脚如何。未免太拘。蓋佛不一佛。相不一相故也。末言布施不如持經。重言以結上文之意。

講。須菩提。白佛言。世尊。持說是經。成就希有之法。既聞命矣。不識此經當以何命名。我等云何受持乎。顧明以

教我。佛曰。須菩提。是經當名為金剛般若波羅密。蓋明是經者。其智慧如金剛之堅利。斷絕外妄。直達諸佛菩薩之彼岸也。以是名字。汝其尊奉而持守之。然真性本空。無可執著。智慧達彼岸之說。吾性中亦豈有是哉。何以故。須菩提。佛所說般若波羅密。寔

非般若波羅密。不過虛名爲般若波羅密。以引誘衆生耳。真性本来清淨。如此則知一切諸法。總屬外相。更有何法可說乎。吾試問爾。如来有所說法否。須菩提曰。如来萬法皆空。有何可說。即不得已而有說。亦與無說等也。佛曰。須菩提。於意云何。三千大千

世界。所有微塵。是為多否。須菩提曰。甚多。世尊。佛曰。須菩提。我今明言告汝。微塵雖多。而無定體。世界雖大。數盡則壞。皆為虗妄。如来所說微塵。非真寔微塵。是虗名為微塵。如来所說世界。非真寔世界。是虗名為世界。惟真性至真至寔。自古及今。無變無壞。

也。夫真性。即法相。非身相也。佛恐須菩提不鮮。故又曰。須菩提。於意云何。可以三十二相。見如来否。須菩提曰。不也世尊。不可以三十二相見如来。佛曰。三十二相。乃現具之色身。而不可以此見如来者。此何故哉。盖如来雖現色身。涅槃則盡。不能久存。如来

說三十二相。非真寔相。是虛名爲三十二相。由斯以觀。色身既屬空虛。則著相布施。獲福寧有幾何。益信持說之福勝矣。須菩提。若有善男子。善女人。捨身命布施。倂恒河沙布施。俱屬著相因果。何益於事。若復有人。於此經中。乃至受持四句偈等。爲他人說。

自利利他。其福甚多。可見人法兩空。

吾前言所謂不著相布施。於此益信矣。

離相寂滅分第十四　離諸形相、自得寂滅、

爾時須菩提。聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔来。所得慧眼。未曾得聞

如是之經。世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。即生寔相。當知是人。成就第一希有功德。世尊。是寔相者。即是非相。是故如来説名實相。世尊。我今得聞如是經典。信解受持。不足為難。若當来世。後五百歲。其有衆生。得聞是經。信解受持。是人即為第一希有。何以故。此人無我

相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相。衆生相。壽者相。即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。佛告須菩提。如是如是。若復有人得聞是經。不驚、不怖、不畏。當知是人甚為希有。何以故。須菩提。如来說第一波羅蜜。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。

須菩提。忍辱波羅密。如来說。非忍辱波羅密。是名忍辱波羅密。何以故。須菩提。如我昔為歌利王。割截身體。我於爾時。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。何以故。我於往昔。節節支解時。若有我相。人相。衆生相。壽者相。應生瞋恨。須菩提。又念過去於五百世。作忍辱仙人。於爾

所世。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。是故須菩提。菩薩。應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心。若心有住。即爲非住。是故佛說菩薩心。不應住色布施。須菩提。菩薩爲利益一切衆生。故應如是布施。如来說。一切

諸相即是非相。又說一切衆生。即非衆
生。須菩提。如来是真語者。寔語者。如語
者。不誑語者。不異語者。須菩提。如来所
得法。此法無寔無虛。須菩提。若菩薩心
住於法。而行布施。如人入暗。即無所見。
若菩提心不住法。而行布施。如人有目。
日光明照。見種種色。須菩提。當来之世。

若有善男子。善女人。能於此經。受持讀誦。即為如来。以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就。無量無邊功德。

註寔相法身也。前屢言福德。此獨言功德者。葢功成果滿。福不足道也。波羅密有十種。一布施。二持戒。三忍辱。四精進。五禪定。六智慧。七慈。八悲。九

方便十不退。今云。第一波羅密者。指布施而言也。非第一波羅密者。拂去假名。不住於相也。下言非忍辱波羅密。亦是此意。梵語歌利王。華言無道極惡君也。歌者、慧也。利者、刀也。王者、心也。是用慧刀。斷除無明煩惱之心也。割截支解等句。俱係喻意。不可認

作寔有其事。應生無所住心者。謂凡有住著處。不得起心也。此即第十分之義。而推廣言之。

講上言受持之法。爾時須菩提深解無相義趣。涕淚悲泣。傷值遇之晚。白佛言希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔来修行。雖具慧眼。聞法甚多。

未曾有如是之妙者。世尊。若復有人。得聞是經。生篤信心。湛然清淨。則色身中有法身。即生如来寔相。此人成就功德。誠為第一希有。世尊。是寔相者。譬若太虛。若謂有相。即是非相。是故如来所說寔相。總屬鏡花水月。豈真有寔相之可名哉。世尊。我今聞是

經典。信而不惑。解而不疑。受而不辭。持而不厭。不足為難。若當来世五百歲後。其有衆生。聞是經者。亦能信解受持。此人即為第一希有。何也。此人依是經修行。屛除妄念。不著諸相。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相衆生相

壽者相。即是非相。何以故。蓋了悟四相皆空。方能離一切諸相。成無上菩提。名為諸佛不難矣。佛曰。須菩提。信如爾之言也。葢大乘之法。非具大乘根器者。聞之未免驚焉。而恐懼不寧。怖焉。而憂疑不定。畏焉。而退縮不前。若不驚。不怖。不畏。諦聽受持。永無退

轉。此人甚為希有。何以故。如来到彼岸之法。第一曰。布施。次則曰。忍辱。如来有布施之名。而不著布施之相。是知如来所說第一波羅宻。即非第一波羅宻。不過假名為第一波羅宻而已。如来有忍辱之名。而不著忍辱之相。是知如来所說忍辱波羅宻。即非

忍辱波羅密。不過假名為忍辱波羅密而已。由斯以觀人。苟不驚。不怖。不畏。則布施忍辱二相皆空。諸相從此俱空。謂為希有。寧為過與。即如我昔日。曾為歌利王。割截身體。若非得無相妙義。則被伊節節支解時。應生瞋恨心。乃我則毫無瞋恨。以忍辱力身

復如故。非惟無苦。且復樂也。然忍辱豈僅一世哉。又念過去五百世後。作忍辱仙人。於爾所世。雖遇外侮。亦無我相人相衆生相壽者相。此豈獨我然哉。須菩提。凡屬吾教之諸菩薩。俱應離一切相。發無上正等正覺心。不應住於色而生心。不應住於聲香味

觸法而生心。應生無所住之心。若心有住。則住非所當住。即為非住。而非菩薩之心矣。所以古之如来。嘗有言曰。菩薩之心。莫不欲布施。但衆苦之本。眼根不淨為先。不應住於色。而為之布施也。須菩提。菩薩布施。原為利益一切衆生。若心住於色。便是眼有

財物。則布施有時而窮。故應如是無住相布施。方獲真利益。然心無住矣。若稍存施受之念。終爲著相。故如来常說一切諸相。畢竟虛妄。而非真寔。即是非相。又說一切衆生。能悟真空。離衆生相。即非衆生。須菩提。如来此語。是真語。而非假也。是寔語。而非虛

也。是如語。而當理也。是非誑語。而欺人也。是非異語。而駭聽也。夫一切諸相。既非真性所有。則一切諸法。又豈真性所有哉。須菩提。如来所得法。為衆生而說。原非真寔。然又不可不藉此以悟真性。又非虛假有而不有。無而不無。真空之妙如此。須菩提。若菩

薩之心。住於法而行布施。則教化衆
生。無由開悟。如人入暗室。昏昏冥冥。
一無所見。若菩薩之心。不住於法而
行布施。則教化衆生。皆得開悟。如人
有目。又得日光明照。種種諸色。無不
畢見。夫真空無相。莫如此經。須菩提。
當来之世。若有善男子。善女人。能於

此經受持讀誦。非但為口耳之功。抑亦究心學之妙。即為如来所眷顧。用無上智慧。知見是人。而昭鑒之。不但利於一身。且將普於羣生。不但利於一時。且將及於千萬億刧。而無量無邊功德。皆得成就矣。

持經功德分第十五

受持此經功德無量

須菩提。若有善男子。善女人。初日分。以
恒河沙等身布施。中日分。復以恒河沙
等身布施。後日分。亦以恒河沙等身布
施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若
復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。
何況書寫受持讀誦。爲人解說。須菩提。
以要言之。是經有不可思議。不可稱量。

無邊功德。如来為發大乘者説。為發最上乘者説。若有人。能受持讀誦。廣為人説。如来悉知是人。悉見是人。皆得成就不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。即為荷擔如来阿耨多羅三藐三菩提。何以故。須菩提。若樂小法者。著我見。人見。衆生見。壽者見。則於此經。

不能聽受讀誦。為人解說。須菩提。在在處處。若有此經。一切世間。天人阿修羅。所應供養。當知此處。即為是塔。皆應恭敬。作禮圍遶。以諸華香。而散其處。

註。信心不逆者。生篤信心。不相違背也。乘。車也。阿羅漢。獨了生死。不度衆生。謂之小乘。緣覺之人。半為人。半為

已。謂之中乘。菩薩普度一切。謂之大乘。發。猶啟也。㝡上乘者。兼菩薩而載度之。佛乘也。荷擔。仔肩之意。樂。好也小法。外道也。諸華香。即法華經所載末利。青蓮。白蓮等香。是也。

講。佛恐世人執忍辱之說。徒以身布施。墮入貪癡障中。故呼須菩提曰。若

有善男子。善女人。初日分。寅、卯、辰、時。以恒河沙等身命布施。中日分。巳、午、未時。復以恒河沙等身命布施。後日分。申、酉、戌時。亦以恒河沙等身命布施。如是一日三分。歷無量百千萬億刼。以身行布施。世間所斷無之事。即有之。亦不過得世間福耳。若復有人

聞是經典。信之於心。順而不逆。其所得之福。尚勝於彼。何况更能書寫。受持讀誦。為人解說者乎。須菩提。要而言之。此經不可以心思。不可以口議。不可以器物稱量。功德廣大。無有邊際。然非遇發大乘心。發最上乘心者。如来斷不與之說也。若果有人。受持

讀誦。逢凡說凡。逢聖說聖。廣爲闡發。使後學各見性中無相之理。則是人心即是佛。佛即是心。如来佛智佛慧。悉知之。悉見之。皆得成就。不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如来無上菩提。不難以一身荷擔之矣。豈樂小法者。所可同日語哉。蓋樂小法之

人。迷於外道。恒著我見人見。衆生見。壽者見。即於此經。不能聽受讀誦。為人解說。不知此經。普度一切。至微至妙。須菩提。在在處處。有此經典。便如摩尼寶珠。瑞光燦爛。一切世間。凡在天道人道。阿修羅道者。莫不至心供養。當知此處。與藏佛真身。舍利寶塔

一般。皆應恭敬。作禮圍遶。以諸華香。而散其處。所謂一人辦心。諸天辦供者。此類是也。

金剛般若波羅密經直解卷上



